

~~11~~

121

121

۵۱۷۱

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب: مجموعه شش جلدی - ۱ - کتاب النحل
مؤلف: فی علم الأصول - ۲ - جمع الجوامع

موضوع: ...

شماره ثبت کتاب: ۵۴۵۵

بازدید شد: ۱۳۸۲

هذه المجموعة مشتملة على أربعة كتب
 ۱- کتاب النحل فی علم الأصول للفرّاد لم یطبع و ذکر اسمہ
 قال صاحب روضات الجنات عند ترجمته الفرّادی (ابن حامد)
 (مات المتوفى سنة ۵۰۵ هـ من ۱۸۳۶ باب محمد) (ومنها كتيبة الاصول)
 الستة وهو المستصفى والنزول المشهور
 ۲- جمع الجوامع قال صاحب كشف الظنون (طبع اطنبولج)
 ۳۷۹ هـ جمع الجوامع مع فی اصول الفقه تاج الذين عبد الوهاب
 بن علی السبکی الشافعی المتوفى سنة ۱۷۷۱ هـ وسبعین
 وسبعائة وهو مختصر مشهور وله نحل اللهم على نعم يوزن الحمد
 بابریدها الخ ذکر انه محیط بالأصلین جمعه من زهاء مائة
 مصنف مشتمل على زبدة ما فی شرحه على مختصر ابن الحاجب المنهاج
 مع زیادات وبلاغة فی الاختصار وترتب علی مقدمات وسبعة
 كتب ثم علی شینا وسماء منع الموانع وله شرح الترتیب
 ۳- النوشة قال فی روضات الجنات الصلحة الاولى باب عبد الله من ۱۹۳۶
 واما رسالته الاصولية فهي كتبه الموسومة بالنوشة فی اصول الفقه وسمى متداوله بين تلامذته
 ويظهر منه انه كان على شربك لاخبارية وان قال فی الاستنباط بما هو اعز من وجه ما قاله
 المحقق وصاحب المعاني واما لهجات الجليليين وله ايضا في الاستنباط ما هو اعز من وجه ما قاله
 المترجمين تفريعا وفوايد نادرة ونصريات كثيرة لم يسبقه اليها احد من الاصوليين
 فرغ منها سنة ۱۰۵۹ هـ وتوفي في ۱۰۷۱ هـ (المتوفى سنة ۹۷۹ هـ ترجمته في الكافي واللائحة)
 ۴- المعارف فی اصول الفقه للحق الجليلي القاسم بن ابي جعفر
 ج ۳ ص ۱۳۳-۱۳۵ ورواياته في كتاب جعفر ص ۱۳۶-۱۳۹

على فهرست شده
۵۴۵۵

۵۱۷۱

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب: مجموعه شش جلدی - ۱ - کتاب النحل
مؤلف: فی علم الأصول - ۲ - جمع الجوامع

موضوع: ...

شماره ثبت کتاب: ۵۴۵۵

بازدید شد: ۱۳۸۲

هذه المجموعة مشتملة على أربعة كتب
 ۱- کتاب النحل فی علم الأصول للفرّاد لم یطبع و ذکر اسمہ
 قال صاحب روضات الجنات عند ترجمته الفرّادی (ابن حامد)
 (مات المتوفى سنة ۵۰۵ هـ من ۱۸۳۶ باب محمد) (ومنها كتيبة الاصول)
 الستة وهو المستصفى والنزول المشهور
 ۲- جمع الجوامع قال صاحب كشف الظنون (طبع اطنبولج)
 ۳۷۹ هـ جمع الجوامع مع فی اصول الفقه تاج الذين عبد الوهاب
 بن علی السبکی الشافعی المتوفى سنة ۱۷۷۱ هـ وسبعین
 وسبعائة وهو مختصر مشهور وله نحل اللهم على نعم يوزن الحمد
 بابریدها الخ ذکر انه محیط بالأصلین جمعه من زهاء مائة
 مصنف مشتمل على زبدة ما فی شرحه على مختصر ابن الحاجب المنهاج
 مع زیادات وبلاغة فی الاختصار وترتب علی مقدمات وسبعة
 كتب ثم علی شینا وسماء منع الموانع وله شرح الترتیب
 ۳- النوشة قال فی روضات الجنات الصلحة الاولى باب عبد الله من ۱۹۳۶
 واما رسالته الاصولية فهي كتبه الموسومة بالنوشة فی اصول الفقه وسمى متداوله بين تلامذته
 ويظهر منه انه كان على شربك لاخبارية وان قال فی الاستنباط بما هو اعز من وجه ما قاله
 المحقق وصاحب المعاني واما لهجات الجليليين وله ايضا في الاستنباط ما هو اعز من وجه ما قاله
 المترجمين تفريعا وفوايد نادرة ونصريات كثيرة لم يسبقه اليها احد من الاصوليين
 فرغ منها سنة ۱۰۵۹ هـ وتوفي في ۱۰۷۱ هـ (المتوفى سنة ۹۷۹ هـ ترجمته في الكافي واللائحة)
 ۴- المعارف فی اصول الفقه للحق الجليلي القاسم بن ابي جعفر
 ج ۳ ص ۱۳۳-۱۳۵ ورواياته في كتاب جعفر ص ۱۳۶-۱۳۹

على فهرست شده
۵۴۵۵

۵۱۷۱

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب مجوهرات فی علم الأصول - ۱ - کتاب التعلیل

مؤلف فی علم الأصول - ۲ - جمع الجوامع

موضوع

شماره ثبت کتاب

۹۲۳۵۵

تاریخ ثبت

۱۳۸۲

تلفی و فهرست شده

۵۴۵۵

هذه المجموعة مشتملة على أربعة كتب

كتاب الأصول في علم الأصول للشيخ آقا محمد باقر خراساني

ل صاحب روضات الجنات عند ترجمته الغزالي (أبي حامد)

(المتوفى سنة ۵۰۵ هـ) ص ۱۸۲ باب حمد (ومنها كتيبة الأصولية)

سنة ۱۰۵۹ هـ المستقصى والنزول المشهور

جمع الجوامع قال صاحب كشف الظنون في طبع كتيبون ۱

۳۷۹ جمع الجوامع في أصول الفقه تاج الدين عبيد الوهاب

على السبكي الشافعي المتوفى سنة ۷۷۱ هـ على وسبعين

جهازة وهو مختصر مشهور وله بحمد الله على نعم يوزن الحمد

بها الخ ذلك أنه محيط بالأصليين جمعه من زهاء مائة

نصف مشتمل على زيادة ما في شرحه على مختصر ابن الحاجب المنهاج

بإدات وبلاغة في الاختصار وترتيب على مقدمات وسبعة

نعم على شينئنا وسما منفع الموانع وله شروح الترمذ

فيه قال في روضات الجنات الطبع الأولى باب عبد الله ص ۳۶۱ (۱۹۳۶)

في الأصولية في كتابه الموسوم بالوافية في أصول الفقه وسنن متداوله بين الطلاب

وكان على من تركه لأخباره وإن قال في الاستنباط بما هو أعم من وجه مما قاله

صاحب المعالم ومناهلها من المجتهدين وله أيضا في الاستنباط ومباحث التعادل و

رياسة فوائدها دراسة ونصرة فائدت كثيرة لم يسبقه إليها أحد من الأصوليين

۱۰۵۹ هـ وتوفي في ۱۰۷۱ هـ على (المتوفى سنة ۷۷۹ هـ) ترجمته في الكتيبة

۱۳۵ هـ أورثت له ابنه تاج جعفر ص ۱۳۶ - ۱۳۹

قوله
 حواری در سفر اربعین در کربلا چنانکه از کمال قدرت شد
 و از دست نماند و هر که دستار رسیده که خوب نشنیده است از حدیث
 و تفسیر و احادیث و کتب و غیره که در این کربلا آمده

با رسی شد
۲۷ - ۲۶

دہرہ سنگھیز

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible]

الغیر المستثنیٰ

[illegible]

هذا بيان فضل الموفق في صفات الصورة والصفات بذكر تلك الغايات التي هي
 فيها لا يتغير بهما ما كان هناك من صفات الذات استحيلا لشيء ما عساه ما كان ذلك
 في السكاح وفي الزنا والها هنا الاغراض حليها ودفعها عن ذكرها واثبات الاغراض
 عند العقل والقبول الاغراض والها هنا الحلات في الاغراض بالنسبة الى امرتها وهو منزه
 عن الغرض لا يتغير ذلك في كل حال بل لا يمانع فلا معنى للتغير في حقيقة ممكن في علمه لا لا
 من غير فيه حتى اذا كان الصريح في ذلك حليها للعباد في فعلها بامانها فلا يصح عليه
 اغراض اخرى من العباد وهو منزه في ملكه الاغراض حليها لصلواتهم وهم اربع شبه
 احوالها بهم فالاحسان بكلام الاغراض في الشكر والاحسان واداء الهدي والقبول
 الكذب والالزام استبداد الحق عليه العقل مع فقاوت في احوالهم هذا ثم مدرك بالعرض في
 قلنا انهم لا سلم مما يترأس من متافواغراضهم ولكن كلابان بالنسبة الى امرتها
 فليس الشكر كالكفر في نفسهما فانهم في ذلك وفيهم بالكلية ومن العبودية
 التفتت على الخلق حتى لو داء الى الحق من انشاء من عز عاب لما حقى العقل بالاناء
 اذ لا عز لنا ولا للاب منيفه واداء العقاب صفى العقل باختياره ومنه ان يتغير امرتها
 الخلق طعن في علمه فقد دخل من حقيقة الالهة الثاني انهم قالوا ان بال الملك
 العلم الوالي على العالمين يحسن اليه فيكون من اشرف على الوت من عز يرتفع موضع منه
 لغير ذلك الا انهم العقل طاعت المستحق لغير استنها العباد وهي طاعتها
 تعي خلافا لاداء الامور الحسنة والرب ستره عن الحق والشفقة الثانية قوله ان البراهمة
 وقلة الشرايع امرها الحسن والتمني والاستدلال ام الحق العقل قلنا ذلك اعتقاد فاسد
 كاعتقادكم وليس لان يعلم كما كان من عبثه الرسل الاربعة وتلك الغايات التي هي

يقول العقل فلا ما لا يستدركه العلم بالشرع المبرهن الصلوات والوقوف وقائم الصلوات
منه العلم المختار لا يبلغ علما لا يتبين من الشك وما يستدركه العقل على علمهم
نظم العلم بضرورة العقل كمن الشك وانفاذ الغرض والملك وكثير العلم استمداد الكثرة
الذي لا يخرج من غير العلم بالشرع الذي يربط عرض وبيان هذا المستدرك
أحوال الظاهر ما بهم والظاهر انك ما بين الظاهر ما بهم والظاهر انك ما بين
العلم والاعراض وعقوبة العلم بالشرع المختار الذي لا ينفصل عن العلم من بعض النوازل
وتجسد العلم به من العلم بالشرع المختار الذي لا ينفصل عن العلم من بعض النوازل
فمنها الخلاف في العقل لا بد من العلم بالشرع المختار الذي لا ينفصل عن العلم من بعض النوازل
شروطه مستمرة وعن العلم بالشرع المختار الذي لا ينفصل عن العلم من بعض النوازل
من غير عرض وجوب من العلم بالشرع المختار الذي لا ينفصل عن العلم من بعض النوازل
في ذلك احوال العلم بالشرع المختار الذي لا ينفصل عن العلم من بعض النوازل
فان يقول ان العلم بالشرع المختار الذي لا ينفصل عن العلم من بعض النوازل
يعني انك ما بين العلم بالشرع المختار الذي لا ينفصل عن العلم من بعض النوازل
من لا بد من العلم بالشرع المختار الذي لا ينفصل عن العلم من بعض النوازل
عليه وقد قدم ودوا الشك في العلم المختار الذي لا ينفصل عن العلم من بعض النوازل
في أصل العلم والظاهر انك ما بين العلم المختار الذي لا ينفصل عن العلم من بعض النوازل
برج وبيان العلم المختار الذي لا ينفصل عن العلم من بعض النوازل
منه العلم المختار الذي لا ينفصل عن العلم من بعض النوازل
نظم العلم المختار الذي لا ينفصل عن العلم من بعض النوازل
نظم العلم المختار الذي لا ينفصل عن العلم من بعض النوازل

المستقر

ووجه استجوابه ما نقل في البينة العقلية والذات الواهية العلم الحاصل من اعتبار القوة
 الأولية من غير تردد في الاستبانة العقد وعدم القاطع في الحاشية ثم نقى الخطاب ودرجوا
 الأحوال في الفهم والعقب والوجه هو الحق من القوة الاستبانة العلم بالحرف والاعتناء
 وسبب استجوابه بيقظة محتاج على فكره وعاءة السابعة العلم بالظواهر ووجه استجوابه
 ما نقل من الحاشية لذلك كان منتهى ارتباط العقل بالذات السابعة العلم بالذات والوجه هو
 الحق وادق في تأنيق الحجابات الذات السابعة العلم بالذات والوجه هو الحق من غير تردد
 العقل واستبانته العلم بالذات والذات السابعة العلم بالذات والوجه هو الحق من غير تردد
 ذلك جعلناه اضراد العلم بالذات السابعة العلم بالذات والوجه هو الحق من غير تردد
 لكل علم مستند من البينة والذات السابعة العلم بالذات والوجه هو الحق من غير تردد
 الحق فالحاشية الاستبانة من المراتب الى الاستبانة من العلم وما ذكره في هذه الذات السابعة
 على غير ترتيبها وقيل ان السبع والذات السابعة العلم بالذات والوجه هو الحق من غير تردد
 وعكس الله تعالى العقد من العقلية والذات السابعة العلم بالذات والوجه هو الحق من غير تردد
ذات السابعة العلم بالذات السابعة العلم بالذات والوجه هو الحق من غير تردد
الفصل الثاني في نقل المذهب ونقل ما يكون من الحق من مذهب العلم بالذات والوجه هو الحق من غير تردد
 والوجه هو الحق من غير تردد العلم بالذات والوجه هو الحق من غير تردد العلم بالذات والوجه هو الحق من غير تردد
 من السابعة العلم بالذات والوجه هو الحق من غير تردد العلم بالذات والوجه هو الحق من غير تردد
 الحسومات معلومة في تأنيق كل فرع من الحق وهذا من غير تردد العلم بالذات والوجه هو الحق من غير تردد
 مذهب العلم بالذات والذات السابعة العلم بالذات والوجه هو الحق من غير تردد العلم بالذات والوجه هو الحق من غير تردد
 يقول العقل سطره لم يرد ذكر الحق في اثبات الاستبانة العلم بالذات والوجه هو الحق من غير تردد

[illegible]

ما غاب عن علمك من هذه الى ما علمته والتحكم بالجميع لا يلازم ان يكون له الجزاء في جميع العلم على جميع
 الخلق بل بان لا يعطى له على ان لا ينقطع العلم الا في ذلك ولا في الاقسام فلهذا لم يزل يتردد في
 صغر العلم لا يتغير في القايدين برهان اوجه الجمع الصحيح اذ لم يجمع بالعلم كقولهم العلم عامة
 كون الغائب عالما بالكلية في الغائب كذلك ومع بالمتقيد كقولهم حقيقته كقولهم علمه لا يقيم
 العلم بوجه وانما كقولهم ما يجوز شرط العلم شاملا لذلك غاييا بوجه دليل العقل
 كقولهم من لم يمت الخط الممتد وانما دليل علم المتقيد شاملا لذلك في الغائب فاما اذا تعد الخلق
 الى التفرقة كقولنا لا يمكن ان يكون له العلم بالكلية في الوجود اذ لا يمكن في الوجود ان يكون له العلم
 بالكلية في ذلك حال وجوده فليكن في ذلك حال وجوده بالكلية في ذلك حال وجوده بالكلية في ذلك حال وجوده
 عندنا لا يلازم والحق اننا اذا سألنا العقل انما ينافى العلم لا ينافى العلم لا ينافى العلم لا ينافى العلم
 قريب بعين العقل على بعض الناس الى الاعتناء ونتيجة ذلك انما بعد الحصول من جهة
 وان عقولهم بها ولا يسلطون في العقل انما لا يطالب بوضع وبناء النظر في العقل
 في العقول لا يورث عليه من عقل ذلك انما ان العقل وهو كقولنا في العقل انما يورث عليه من عقل ذلك
 الذي يفتقر الى العلم من غير تقدير دليل ينافي ذلك فليس كقولنا في العقل انما يورث عليه من عقل ذلك
 المستدق كقولهم في عدم كبريتهم الكل اكثر من الجزء وهو من رتبة في علمنا لا يلاحظ في الحقيقة
 من كون الدائرة الى المخطط الحاصل من كل الجوانب سائر في هذه الحقيقة معلوم من خبريت
 عليه العلم بان المثال المتأدي الفاضل هو الذي يتركب احاد او اقسام من كون
 خطوط الدوائر المتماثلة وهذا فاضل في نفسه الى ان يتولد كونه بعد العلم زدي كذا لا دلالة
 الى الشكل الاخر الا انما هو على الحقيقة في عقولنا انما هو على الحقيقة في عقولنا انما هو على الحقيقة في عقولنا
 عنها في غالب الامر ما سألنا الحكماء كقولهم في العراض التفرقة الحاصلة في العلم والكون

[illegible]

[illegible][illegible][illegible]

五

[illegible]

[illegible]

الآيات لآيات الغرض في الحكم بغير حاله من قبل حالكم يعلم انكم اعدوكم انما
 امر وسط العرف والواقع والوسط امدوهي مختلفة باختلاف حال الحرب والمجرب
 على اختلاف حاله من غير وجه التغير فيه ان العرف لا يتغير طبعه من قبل حاله من غير
 متغير ان العرف لا يتغير طبعه من قبل حاله من غير متغير ان العرف لا يتغير طبعه من قبل حاله من غير
 غير متغير ان العرف لا يتغير طبعه من قبل حاله من غير متغير ان العرف لا يتغير طبعه من قبل حاله من غير
 تحت سياسة سابقين وحدث الواقع في الدارة العلم تتلون من قول الاسم الموصوف
 الذي انما يشبه بالظن وفي انظر وحدثين تعلم على العزوة صدره من هذا العلم ان
 عهدهم لم يعلم حال العزوة ولا تدعى على عهدهم الاشياء ولم يعرف صدقهم بالمرور
 كيف وقد اجمل ما في زمانهم من امورها اختلاف صدره وهو معصوم من غير
 الشك في شرايق الشاوق قال على الاول شرطه اسواق الطرفين والوسط
 فالحديث في المواقف من الرسول في غير العطاء ينبغي ان يتواضعهم في العبيد
 الا انما يكون شرطه انما يكون هذا خطأ ان الحق الواحد لا يفرق والوسط
 قول وان كان ذلك لا يوافق من عهدهم الذين من انظر واخذوا بالمرور والوسط
 لتعريف العلم ان يتقدم حال الحرب الى الحق والعزوة فاستأصلوا بالمرور
 العالم من جزاء العلم صدرته من غير ان يلقوا به والوسط ان قال قابل سياسة العبيد
 عندكم كلهم مودعة في زمانين الاول العبيد العقلية والامر انما بالمرور
 الوقت فاقرب منها فالعلم لا يحصل بحديث العالم بسبب الزيادة في الحركات
 البنية انما العرف من هذا العلم انما يكون من غير وجه التغير فيه ان العرف لا يتغير طبعه من قبل حاله من غير

[illegible]

بكتبة فيعلم كذا ان كان ملا قالما انظره على هذا الوجه غفلت ما قال في محرق ان اجد
هذا اليك فاجاب اذ قلتي بكتبة كذا وروايت كذا بالخط في رواية اخرى رواها علي بن
كثير بالجر في رواية رجل بالاجابة مع واقعة عليه توفيرا لروايت في رواية اخرى رواها بالجر في
كان في رواية رجل واحد بالاجابة عن رواية الخليفة في رواية واحدة في رواية الناس 2
مروى في الرواية في جميع النسخ فيعلم كذا ان كان لا يثبت في الرواية على غفلة ولا يستحال التواتر
برسوخ التواتر في غير ذلك فصل في علم الخلف الناس في رواية وفي علم كذا في
عن محمد بن كذا في ذلك في جميع النسخ في علم كذا في رواية واحدة في رواية واحدة في رواية واحدة
في كذا في رواية واحدة في كذا في رواية واحدة في كذا في رواية واحدة في كذا في رواية واحدة
فلا يجد الرواية واحدة في كذا في رواية واحدة في كذا في رواية واحدة في كذا في رواية واحدة
على ما في رواية الناس في كذا في رواية واحدة في كذا في رواية واحدة في كذا في رواية واحدة
بعد استبصار ما في كذا في رواية واحدة في كذا في رواية واحدة في كذا في رواية واحدة
بالرأس في كذا في رواية واحدة في كذا في رواية واحدة في كذا في رواية واحدة في كذا في رواية واحدة
وقد سئل عن الرواية في كذا في رواية واحدة في كذا في رواية واحدة في كذا في رواية واحدة
في كذا في رواية واحدة في كذا في رواية واحدة في كذا في رواية واحدة في كذا في رواية واحدة
على الرواية في كذا في رواية واحدة في كذا في رواية واحدة في كذا في رواية واحدة في كذا في رواية واحدة
العلم في كذا في رواية واحدة في كذا في رواية واحدة في كذا في رواية واحدة في كذا في رواية واحدة
بالرأس في كذا في رواية واحدة في كذا في رواية واحدة في كذا في رواية واحدة في كذا في رواية واحدة
على الرواية في كذا في رواية واحدة في كذا في رواية واحدة في كذا في رواية واحدة في كذا في رواية واحدة
العلم في كذا في رواية واحدة في كذا في رواية واحدة في كذا في رواية واحدة في كذا في رواية واحدة

[illegible][illegible]

توالت

[illegible][illegible]

[illegible][illegible][illegible][illegible]

[illegible]

مسقط

[illegible][illegible]

والله

[illegible]

[illegible][illegible][illegible][illegible]

[illegible]

2

Final

1. *...*

1

2.

1

1

1

1

1

1

10

1

1

1

1

1

١٢

1

1

[illegible]

1



1

1

1

1

1

۱۰۰

1



[illegible][illegible]

۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

[illegible][illegible][illegible]





